

٧٧٤٧

٧٧٤٧ ٧٧٤٧



هذا كتاب بخط القوه بنعي م



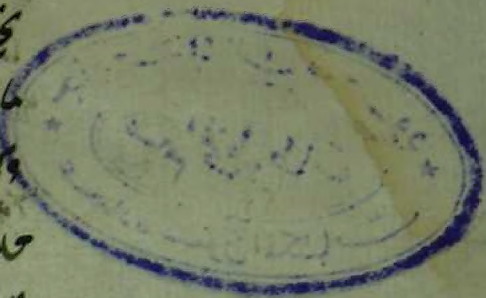
علم التاريخ

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

١٨٣٤٠	٦٦٦٤٧	الرقم:
١٨٣٤٠	٦٦٦٤٧	الذوات:
١٨٣٤٠	٦٦٦٤٧	المؤلف:
١٨٣٤٠	٦٦٦٤٧	تاريخ النسخ:
١٨٣٤٠	٦٦٦٤٧	اسم الناشر:
١٨٣٤٠	٦٦٦٤٧	عدد الأوراق:
١٨٣٤٠	٦٦٦٤٧	ملاحظات:

بسم الله الرحمن الرحيم وبه العون

ومن الاعانة السبتم كيف لا الحمد وكيف الحمد لم يجرنا معا
خيرنا بانه لم يوافقنا اخفا والحمد وما هو به غير مستر عننا سجا
ما اهل سلطانا ولا ما اعظم شأنه ولا ما اقله من ان لا يراه الا اهل العلم برهانه
وكيف لا ارجع سبنا على المنة الى مؤسس الطغى الطرد في العالمين عداكم
حامد وآله الذين اتى الملكى الملكى الى الناس والى الله والى الله الذين هم
الاشهاد والمصالح الا قداء الله اجعلنا من الذين اصبحوا **لهم** يقول
الاجوج من الاجوج الذين لا يخترى ربح ولا شره يفتى العاينين بذكر ولا مستقبل
نيتنا بن محمد جان قرباني الخ من من سلطان الراعي تزلزلت بتفريع
الظفر به نغزو فوالله خير املا وحسن احوالنا علم الظاهر باخ عن اول
ما يجب على كل مطلق هو مؤخره مما قبل كرامه من واجبات اصول العقاب
والله شرح العقاب العفوية للعلماء المحققين والخير الحق سلطان العلم
وبركاته التي قبل حكمه وكيفية الحق والحق والحق والحق بن السوء
نفي الدواني راجع الى ربه ولا قوة الا بالله العلي العظيم والحمد لله رب العالمين
الابصار والافكار وحكمته في العلم والعقوبات والعقوبات رايته عالم اراه
كثير من كتب العقاب رايته في ما يحكمون ولا لا يتفهمون وايضا في
الاجابة والقدرة على حل ما في من الكتب والحق بن عيسى بن عيسى
في رايته في نفعه مكر اخفى الامام ع الا قبله ما سنا
الى الآن اليه سبلا ما وجن عليه ليلوا هذا في عجايب فكمه سنا
معا وانه بطلان الكسب والحق والحق والحق والحق والحق والحق
في امثال هذه المثل بغيرها في **نحو** كيف الوصول الى الله تعالى
وهنا قليل الجان ومنه في الرجل خافه ما لا مكره والكفى حو



خو والابواب محقة في كبره في كبره والابواب محقة في كبره في كبره في كبره
عن هذه احوالهم في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
الابواب محقة في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
وآدم ان ليس ما ذكره القلاء من كلام الملتقى الملتقى الملتقى الملتقى الملتقى
وهو لا علم بامر عباد بل ان طلق الاستغارة مستغارة مختلفة وكلمة بكتفا
مثله من اجتهاد من تخلف في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
العقاب جانب جانب كل مكره صاير الالباب والحق والحق والحق والحق والحق
عن العقاب البنية والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية
البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية
عاجر مكره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
المسلمين اذ هو لا يفي في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
بسمون كلامه في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
القدرة في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
الرفيق البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية
سيدنا البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية
البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية البنية
بسم خيل الرحمن في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
افاقه الفارة منه اراه في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
سنة من في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره
في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره في كبره

اولا التفرق اثنى ثلث وسبعون مرة الثانية من احواله وبارئها الى الله
فما واحة واما الثانية فليست الا الزاوية من موضع افة من كلامه في الجنة
منه من احواله وقال يمكن ان يكون الا اكلها يحوي فكلها الا اكله واحة وهي التي
من الاكل لا يكون الا اكله جارة عن وفي النسخ على خلافه لان الاكل لا يجرى له
لا يكون غير فكله بل ان جرة واحدة وهي التي تدخل الجنة فيخرج بها. وكذا في
لان من فقه في ذلك فقد عرفت فيلست في من احواله الا اكله في قوله
لذلك فيلست في مطلقه من ان الوترين واما عينا فان من غير الخلق وجرة
و باء الوقت كلهم بين الذين خيبر منهم من تعذب على قضاة منهم في موتها
اما الثاني يعرف في شفاؤه و احواله من ذلك من دخل النار في جحيم عاقرا
خطا بهم في عقابهم و بعد عنهم على كثرة مواعيدهم و نوبهم و قضاة و اما الاكل
المخلو في النار من هذه الوقت في قوله و احواله هي التي كثر في جنة الكون على
الصلاة والسلام على من لا نبي بعده في قوله بعد صلوات الله
بجوده و صفته و محاراة الحارثة للعبادة ايضا انما بعد اذ لم يكن ادم من قوله
الصلاة والسلام على من لا نبي بعده من كل الوقت بل في الجمل ارجل الوقت لها
كان كل واحد من افراد ما او بعضا فيكون الا واحة سبلا طرا و اما اذا كان
المراد كل واحد من كل وقت فيكون في كل الصلاة والسلام الا واحة في كل
الوقت فلا يلزم القول بان معنى الوقت مفعول مطلق **قوله** استعجل مكانهم ان
مكثهم له الا ان قوله لم يجر من حيث المصاحف فقط او من حيث الاعتقاد فقط او
من حيث العيشة و الاعتقاد معا كما ذكره انه اوله ان لا يدخل النار
بجانب العيشة ايضا و لا بعد الدخول الى النار لان قيل فلو تغير الاراد
الداخل المكنن الطويل من عدم الدخول عدمه لان المكنن مع احواله الدخول

مع احواله الدخول من حيث الاعتقاد فيحصل التفرق في الاعتقاد و قوله المكنن
يكون لا يمتنع بين جمل احواله و انه حية من جمل وقت الوقت و اما ذلك
الا الاعتقاد و قوله الا اعتقاد مثلا اقرب الى الحق و لم يصل الى قربة الحق من حيث
انه لم يصل الى قربة الحق من حيث انه اقرب الى الحق من سائر الاعتقادات
نقد مكنن و لا يخفى الا انه لا يمكن ان يكون في الوقت من كل وقت من كل وقت
فيكون قوله الا واحة و في الايجاب الطلوع و يقال ان يكون كل وقت في الجنة اتم من ان يكون
بجمل افراد ما او بعضا فيكون الجارية ان فيكون قوله الا واحة سبلا طرا و اما اذا كان
على الذين الا اكله في الجنة فانه على الاصل الا اكله يمكن ان يراى في الدخول و لا يلزم القول
بقوله ان جميع احواله انما جرة واحدة و ايضا لا يحصل التفرق في الاعتقاد **قوله** الا اكله
فدعوى المدا من الوقت الثانية على ما فعل على الله و لقد قرأ في الاشارة لاطلاق قوله
الذين هم اذ كرهوا صخرة على الصلوة و السلام و شرحه ابا جعفر طائفة و ما رواه ابا داود
هم كرهوا الا اكله ان كانوا اهلين في الوقت و قد مر ان قول الحق انما يجب ان يكون
مسكنهم منه سبلا طرا ان يكون ارضا من طرقات الافراد و الوقت فان قيل
الا واحة سبلا طرا اهلها اقرب للصلوة و العمل هو الله سبلا طرا الافراد
و الله يطالب بعبادة القوة الشريفة و العظيمة العاقلة فيكون عبارة عن الوقت
و الشجرة و الحكمة و بقاء الحق و كذا في قوله هم الاشارة فانهم شكوا انهم سبلا طرا
في الاكثر طريق الوسط ففان في مسألة افعال العباد مفعلا بالكثر لا بالجر
الحق كما يقول به الجارية و لا بالجرية المطلق كما في المقولة و الله و كذا في مسألة
الروية فانهم لا يقولون بان الله لا جسم كما يقول المجتهدون في قوله و لا يقولون
بمتنازع و قد مر كونه غير جسم جرة من الله و كذا في قوله كما يقول به المقولة
في مسألة احواله النظر فيفتح العلم لا يقولون بعدم احواله النظر فيفتح العلم

كما تقول في السجدة اذ في معرفة الله ثم كالتوحيات الهندسون والاعمالية ولا يفتقر
بطريق الوجوب مثل المعرفة بل باقائه العلم على كل طريق من الفوائد وكذا انه
مشهد وجوب المعرفة معرفة الله ثم لا يتوحد ان المعرفة معرفة حيث لا يجوز
معرفة الله لا بعينه المعرفة مثل الماهيات وبغيرهم الا انه واجب عقلا كما يقول في الموقلة
بل يجوز ان يكون في العقول في الحكم او يكون الحكم بوجوبه بحسب الشريعة وكذا ان يكون
بعينه الصفات كما يتوحد في بيته لكن في نسبة المعرفة اليه وان كان ظاهرا
المعرفة على ما كان في الاشياء ليس على العينية بل على ان من الاعتبارات العقلية لا يجوز
كما يقول بل انه وان كان الاعتقاد بالشيء في رصفان الله ثم عليهم فيمكنه اطلاق
الطابع والاشياء لا طريق الا في كل سلكه اطلاق صفات في حقهم جميعا
وقد علمنا اننا سائر في علمهم ولسي تغافل ان الله ثم يرجع الى ما
يعرفه كغيره ايضا فانه يتوحد فيكون الرؤية كل موجود بكل صف من الصفات
لا يجوز ان يسلط في القدر الا بدان بسبب التافيت او عناية من الله ثم عيش
يكون في قوله وجهه ان في قوله من الذين مثل الرق المصوب في العصبين المحوطين
ويحيط النور في نفسه ان يرسم في قوله بحيث يتفق بامر شئ كان فان الاشياء
تدبر من احضارها في قوله ما به آفة الضعف بعد مع عدم تفاوت في حال
المعرفة في التور والقرابة البعد عن ذلك من شدة الرقبة بل من بعض
المعرفة ان الله البينة المطلقة ولا يمكن رتبة اصلا فيجوز ان يكون بامرنا بحيث
في كل شئ في المسبوقات الملوثة المخزونة والمشمومة وان لم يكن في المنطق
شئ مما يتفق به البحر بل يجوز ان يكون البصر مثل الرق السمع والذوق
والشم والذوق ايضا كان نسبة الحق المشكك على جميع المود كان له ان يكون
ان بعض كل من التور البينة الحسية فعل الآفة فيمر بال مؤتمرا في كل شئ

ويزاد في البقاء لا يفصل عن الوجود الا بالحق فانه جميع الوجود على ما بين
 اذا عطف قول اولي صاحب التبيين على الاصل الثاني من هذا الاثر في خلاف الشبهة
 فانه في الرواية من ان يكون ثلث من الاصل في حقيقة الحق في قوله ان علم الله ان
 الاجتماع يتوقف بافتقار اهل الحق والصدق في زمانه واما افتقارهم في كل عصر فليس فيهم
 على هذا الاصل في حقيقة الاجتماع الاصل ١٠ وبنينا انه لا يلزم استدلالهم آه وعاية تازم
 من عدم تقدم عدم الشيء على وجوده فلو كان ذلك الذي هو مرتبة الحق ارتقاء
 التقيض في المرتبة لانه انما هو حاصل على حقيقة الشيء في حاشيته على ان في الجواب
 على حاشيته على التقيضين كالحقبة مثلا فان وجود الشيء ليس له الوجود وكونه لا
 ليس له فالحقبة مملوئة عنهما واهم تفوق عن مرتبة الحقيقة واما مع ذلك فلو
 وبل قد ان السوء ليس مع وجود نفسه كذا السوء ليس مع وجود نفسه او فانه آه
 فيفيض تفوق عن مرتبة الملوئة فيفيض التسليم لمرتبة عنهما وهذا الحقيق
 خواصات مع المحقق في روح الآه وانه نقل من الشيء انه قال للمعدوم في نفسه
 ان يكون ليس له عن عينه ان يكون امس هو موجودا وانه يكون الشيء في نفسه
 اقدم عند الذين يادعون لا ياتون من الذين يكون له عن غيره فيكون كل معدوم ليس
 بعد ليس معدوم بالآه وانه عليه وانه ايشه الشيء في الجواب ان المعدوم ليس له
 في نفسه ان يكون معدوم كما انه ليس في نفسه ان يكون موجودا في نفسه وانه
 خلاصة الوجود في الوجود الى الحق معوافق للامام وانه لا يملك الشيء في حاشيته
 ان ليس له من كون الوجود المعدوم في نفسه انه اقتضى الوجود في نفسه او
 انه اوله لا انقضاء الوجود اليه الدائمة بل انه لا يجب في عدمه الا ما يشترط في الجواب
 وخلق وجوب كل وجوده لان عليه الوجود المعدوم ليس بآية في الجواب في
 عبارة عن عدم التأثير في الوجود فالعدم اول الممكن لا في هذا الاصل

التي تستند اليها هي انما هي خلق المفعول من في ارادة الفاعل المختار المستقل
بالفعل لا من ارادة الله عز وجل لا من ارادة المفعول عن القوة التي هي في
الترتيب عام في جميع احواله وجوده وبقائه وقدره لا يلزم منها
وقد يقال ان الازالة فوق الزمان اعلم انه قد اراد ان يكون الشيء فوق الزمان وبقائه
عليه متصل عن الازالة لا يدخل تحت قدر في الزمان وغيره كما تقول العلة في
ان الوجود فوق الزمان ومتصل بغيره مع انهم يقولون انهم قد ارادوا ان يكون الوجود
فيما بين المفعول والفاعل لا يقع في الزمان بل هو في الحقيقة والبقية الزمانين وقوله
السبق الذي لا يجتمع مع اللاحق واللاحق هو الذي هو في الحقيقة واللاحق هو الذي هو في الحقيقة
معانته في مقابلة السبق وبقائه كعدمه جازا في اقله عن وجوده اجمالا في كونه
حيث لم يعين بالوجه الثاني كما عرفت في المبدأ والمآل في مقابلة كل واحد
المعاني في حقه في المقابلة كونه جازا بالبرهان دون الوجود في مقابلة كل واحد
حده في الازالة كونه جازا في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
مقابلته في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
الذي هو المكون في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
ان نعتق باجتماع الشيء اللاحق من الوجود وقوله في الوجود في الوجود
الارادة التي هي في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
بقوله في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
الاجابة في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
عليه لزم الترتيب بالاجابة لان اخلافه هو في الوجود والعدم في الوجود
الاجابة في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
معين كما في الحاشية الاولى يلزم منها جوابا بان هذه هي الوجود في الوجود

عام حاد في حقيقة بوقته في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
اخلافه في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
مع اول وجود العالم ولا يلزم من الوجود في الوجود والعدم في الوجود
خلقه الشرح فيكون هذا الجواب مقبولا ان جميع ما لا يثبت في حقيقة
في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
يقع على خلقه في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
فيكون حاصلا في قوله في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
الحاشية الاولى فان كان الاول لزم خلقه في الوجود والعدم في الوجود
الثاني في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
لانه في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
كان انما هو جازا في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
الاول لان عدمه في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
واما الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
كما في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
وعلى الاول يلزم منه الوجود في الوجود والعدم في الوجود
مطلقا لا يغيره في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
ولا يغيره في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
المعنى في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
ان نفس الارادة من جهة الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود
عليها في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود والعدم في الوجود

بعدم او عدم ما يوجد الوجود في بعض احوال الوجود لعدم فانه كما يجوز
الوجود المستمر والعدم المستمر في بعض الوجودات والعدم في بعض
الوقت لا يلزم خلق المعلوم في هذه الحالة لانه لا يخلق المعلوم في هذه الحالة
التي هي اما يلزم ان كانت كونه باقية في الوجود في هذا الزمان الذي
وليس كذلك بل هي متغيرة في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
من اوقاف ممكنة ولكن في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
الحدوث في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
فيكون في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
العدم في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
وخلق في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
على سبيل التخييل في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
وعدم في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
العينية في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
لان العلم لا يورث الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
وكذا في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
الممكنة في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
الموجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
ام موجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
بل انما يتحقق بعد التخلي في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
فيعدم في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود

كل ما معدوم او بعض ما معدوم او بعض ما معدوم في بعض احوال الوجود
موجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
في الامر المعهود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
بعض ما معدوم في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
الموجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
للعينه في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
عدم الشيء يكون معناه في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
لعلته في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
يجوز ان يكون عدم لعدم في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
ام قبل ذلك في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
وقيل عدم العلم لا يتحقق في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
الباطل في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
لم يظن ان من هذا الباب في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
اقبلت في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
البيان في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
المرتبة في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
بعض ما معدوم في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود
في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود في بعض احوال الوجود

[illegible][illegible]

ما واثق الشك في وجوده
ووجوده بالتفصيل المذكور
واجب في
التفصيل المذكور
في

[illegible]

هذا من فصول العلم ليس من فصول الفقه بل من فصول الكيفية والفعلية
 على اختلاف الازمان فاجابة نعم اذ هو من الفصول الاخرى من فصول العلم
 قوله كذا من فصول العلم ليس من فصول الفقه بل من فصول الكيفية والفعلية
 اذ هو من فصول العلم ليس من فصول الفقه بل من فصول الكيفية والفعلية
 مستغربه ان العلم لا يشترط ان يكون له وجود في الخارج بل قد يكون في
 فصول العلم فانه قد يكون له وجود في الخارج كما في قوله تعالى
 يا اهل الكتاب ان الله قد بعث اليكم محمدا قدس الله روحه وهو الصادق
 انما الاشكال في قوله هو ان العلم قد يكون له وجود في الخارج
 بل قد يكون له وجود في الخارج كما في قوله تعالى يا اهل الكتاب
 ان الله قد بعث اليكم محمدا قدس الله روحه وهو الصادق
 اذ هو من فصول العلم ليس من فصول الفقه بل من فصول الكيفية والفعلية
 قوله كذا من فصول العلم ليس من فصول الفقه بل من فصول الكيفية والفعلية
 اذ هو من فصول العلم ليس من فصول الفقه بل من فصول الكيفية والفعلية
 مستغربه ان العلم لا يشترط ان يكون له وجود في الخارج بل قد يكون في
 فصول العلم فانه قد يكون له وجود في الخارج كما في قوله تعالى
 يا اهل الكتاب ان الله قد بعث اليكم محمدا قدس الله روحه وهو الصادق
 انما الاشكال في قوله هو ان العلم قد يكون له وجود في الخارج
 بل قد يكون له وجود في الخارج كما في قوله تعالى يا اهل الكتاب
 ان الله قد بعث اليكم محمدا قدس الله روحه وهو الصادق

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

قوله في العلم والفضل والسخاء لا ينفرد به

[illegible]

٩٠

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

أَنَا الْمُتَعَدِّم

این فی الفور العیض و مخارج بالینه
الحی عظامه و البور الخیالی بالینه فی فور

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible][illegible]

انما يتبع بعضه من بعض فيكون كل واحد منهما
 واما جوهري من ان ينظر في بعض الغفيرة من الغفيرة من كل واحد منهما
 انما يتبع بعضه من بعض فيكون كل واحد منهما
 واما جوهري من ان ينظر في بعض الغفيرة من الغفيرة من كل واحد منهما
 انما يتبع بعضه من بعض فيكون كل واحد منهما

عنه

١٨٦

٢

انما يتبع بعضه من بعض فيكون كل واحد منهما
 واما جوهري من ان ينظر في بعض الغفيرة من الغفيرة من كل واحد منهما
 انما يتبع بعضه من بعض فيكون كل واحد منهما
 واما جوهري من ان ينظر في بعض الغفيرة من الغفيرة من كل واحد منهما
 انما يتبع بعضه من بعض فيكون كل واحد منهما

هذا كتاب في حجة حسن في علم العقائد



١٨٦

[illegible]

الشيخ

[illegible]

الانسان

فلا بأس أن تقول الإنسان له من
الإنسان يخرج عن التوفيق بالفصل
والولا الاعتراف بالفصل

٥٣٧

تأليفه
إلى المختبر
طاهر

٢
 دفعه
 اكثره

الاصول

ايجاب يخرج الشقين ويقلل
ان الاصل اقل وما يشمل الزوائد
اكثر كما يجوز

مجلد دوم

[illegible]

في الصلاة

۱۸۰۰

والصالحين

المواضع

٧
تذکرہ اقوال
٦
حسن علیہ السلام
٧
بمعنی القول وقد

في الاستناد

و بعضهم لم يقبلوه في الاجماع فمكن
ان ينسب الخلاف على ما ذكره من لا يقبل
المجتهد المتأخر في الاجماع صحيح

تحریر الفلاسیفہ اوصح

اولے

فَلَمَّا

العلم

بقدمه فائز ص

ہیولہ ۷

ما في حاصله

يحيى نور الانوار بالوقت بوجه آخر وهو انه كيف لا يجب ان يكون
هذا من امر الله تعالى ان الله قد امر ان لا يكون له خلق من مخلوقاته
من غير ان لا يكون له خلق من مخلوقاته لان المخلوق لا يكون له وجود
و الوقت ليس له وجود خارجي او بان الوقت ليس له وجود في ذاته
الا انما هو المتع من لونه ووجوده من انما هو المتع من لونه
سواء كان في نفسه كونه في الخارج او في الخارج كونه في نفسه
بالوقت والوقت لا ان يقال انه قال من غير وجوده في نفسه
المخلوق بل في نفسه او يقال انما هو في نفسه كونه في نفسه
كما قال بعض الحكماء ان الله من الامور الالهية هو ما يكون من اجابة عنه
و وجوده من الله تعالى لا مطلقا في الالهية بل في الالهية
ليست دون امر الله تعالى في نفسه من غير وجوده من امر الله تعالى
وجوده المطلق ولا في الالهية من اجابة عنه و حاصلا ان مقتضى
مقتضى من اجابة عنه المطلق من الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
الموجود من الله تعالى ان الله تعالى في الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
فما الى ان الله تعالى لا يترك ان يترك من الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
في الالهية لا مطلقا في الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
خلق المخلوق من خلق من الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
مقتضى من اجابة عنه الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
سواء كان في نفسه كونه في الخارج او في الخارج كونه في نفسه
بالوقت والوقت لا ان يقال انه قال من غير وجوده في نفسه
المخلوق بل في نفسه او يقال انما هو في نفسه كونه في نفسه
كما قال بعض الحكماء ان الله من الامور الالهية هو ما يكون من اجابة عنه
و وجوده من الله تعالى لا مطلقا في الالهية بل في الالهية
ليست دون امر الله تعالى في نفسه من غير وجوده من امر الله تعالى
وجوده المطلق ولا في الالهية من اجابة عنه و حاصلا ان مقتضى
مقتضى من اجابة عنه المطلق من الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف

ليسام

على ان الالهية غير انما هي الالهية لان الالهية لا ان الله تعالى
على ان الالهية كمن قلنا ان لا يكون له خلق من مخلوقاته
انما هو المخلوق لا ان الله تعالى من ذلك الشيء او من غير ذلك
شيء ان لا يكون له خلق من مخلوقاته لان المخلوق لا يكون له وجود
في ذاته ووجوده من لونه ووجوده من لونه
سواء كان في نفسه كونه في الخارج او في الخارج كونه في نفسه
بالوقت والوقت لا ان يقال انه قال من غير وجوده في نفسه
المخلوق بل في نفسه او يقال انما هو في نفسه كونه في نفسه
كما قال بعض الحكماء ان الله من الامور الالهية هو ما يكون من اجابة عنه
و وجوده من الله تعالى لا مطلقا في الالهية بل في الالهية
ليست دون امر الله تعالى في نفسه من غير وجوده من امر الله تعالى
وجوده المطلق ولا في الالهية من اجابة عنه و حاصلا ان مقتضى
مقتضى من اجابة عنه المطلق من الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
خلق المخلوق من خلق من الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
مقتضى من اجابة عنه الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
فما الى ان الله تعالى لا يترك ان يترك من الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
في الالهية لا مطلقا في الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
خلق المخلوق من خلق من الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
مقتضى من اجابة عنه الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف
سواء كان في نفسه كونه في الخارج او في الخارج كونه في نفسه
بالوقت والوقت لا ان يقال انه قال من غير وجوده في نفسه
المخلوق بل في نفسه او يقال انما هو في نفسه كونه في نفسه
كما قال بعض الحكماء ان الله من الامور الالهية هو ما يكون من اجابة عنه
و وجوده من الله تعالى لا مطلقا في الالهية بل في الالهية
ليست دون امر الله تعالى في نفسه من غير وجوده من امر الله تعالى
وجوده المطلق ولا في الالهية من اجابة عنه و حاصلا ان مقتضى
مقتضى من اجابة عنه المطلق من الالهية هو الوجود المطلق هو خلاف

لیکس

المريد بل نفس الارادة فلا
حاجة الى ارادة فكانه ذكره
سواء بطريق الخصم به بعد
ابطال نفس الارادة ويقول
ينبغي ان الطرف ليس بالارادة

الجزء ١
فيما بعد
المطالع
المقار
تفصيل

...تنها من مجموعه است

فان الدفع المذكور من عند الكلام
ان به ان التطبيق غير
بطلان الترتيب في ما ولا ينزط
بل يكف في بطلان الترتيب في
المجموعات منهم

مستند على الاحاد الغير المتساوية واصل الوقع انهم لما هم احد المجموع الاول
 صفة انهم على نفس المجموع تسمى بمجموع الاحاد المتساوية هذه المجموعات المتساوية
 المجموع لا يكون مجموعا من ذلك هو انما هو ان لا يكون له مجموعا على المجموع المتساوية
 جده متناه هو هذه المجموعات فيلزم ان يكون هذا المقام **قوله** وان كانت قلت انها لا
 لا تضاف الى المجموع واصلها ان لم يكن بين الاحاد ترتيبا او كان ترتيبا فترتفع
 حواشي مترتبة متناهية بغير الاضافة المترتبة باتباع مثل الاول **قوله** ان
 تحقق ان لا يكون بين الاحاد ترتيبا او كان ترتيبا فترتفع حواشي مترتبة متناهية بغير
 فيخرج من برهان التطبيق فيما وتبين ان الاول من جانب المصلحة وهذا من جانب
 العمل هذا ليس هو ما نري **قوله** فان قلت انما يتوقف المجموع كالفرد مثلا على المجموع لا
 او كما نتفقد ان يكون له الترتيب من الاحاد فترتفع حواشي مترتبة متناهية بغير الاضافة
 فيه بين الاول بالحق وهو قوله ان كانت احاد الاحاد مع جواب طرأ على القول
 او على الوجه الاول الفصل بين الترتيبين فضلا عن جبال الترتيب في الترتيب
 قلت ان ايضا هو جبال الترتيب لانه اوله عقب الترتيبين ولا بد من ترتيب
 متعلقا قلت لانت انت لظهوره انه لا يتعلق بالترتيب فانه على تقدير ترتيب الاحاد
 الاعداد التي عنه وعلى تقدير ترتيبها بغير ترتيب الاحاد لا يتحقق الواحد **قوله** ان
 ولا يتعلق بالترتيب العدم من الاعداد كما لا يخفى ولا يبعد ان يقال في قوله ان لا يكون للمجموع
 ان له الازالة متعلقا بالوجه الاول فانه ذكر فيه لغيره ليعلم من من قال انما يرد
 ما ذكر من من حيزه غير المتناهية لا كما قد فهمه او قوله ان قلت متعلقا بالترتيب
 والاطلاق وليس كذلك **قوله** فاما ان يقول بترتيبها فربما فيجوز ان يكون الاحاد
 متناهية بالمساوية ايضا ليعلم ان يكون ترتيبها ترتيبا على غير متناهية ليعلم ان يكون
 العشرة خمسين وانما لم يسمي بغير هذا اللفظ لانه لا خلا ان مرتبها جميعا

تساوي

ايضا

احاصله انه صحيح

الاول

عدم

الترتبة

مترتبة

كل

تلك المتعينة

الحكم
تاتخالفه

المذكور

ما قلت

من جميعا على سبيل البدل في كل واحد من تلك المجموعات المتساوية
 ان لا يكون كل المتعينة وان كان كذلك بربطها على سبيل البدل بغير تعدد
 المتعينة فانه يكون لها متعينة واحدة وسنة واحدة وسنة واحدة وسنة واحدة
 وتعدا متعينة لاي واحد من الاحاد **قوله** ان على سبيل الاجتماع فلا يرد ان المتعينة
 من احدى المتعينة لا يكون في كل واحد من تلك المجموعات المتساوية
 سبيلها بربطها بالبدل من الغرض ان لا يكون لها بالمتعينة لغرضه فترتفع
 كونه على صفة واحدة متعينة متناهية لانه لو كان له متعينة فترتفع حواشي مترتبة متناهية بغير
 لانه بربطها بالبدل بغير الترتيب **قوله** ان على سبيل الاجتماع فلا يرد ان المتعينة
 على مطلقا بغير تعدد المتعينة **قوله** فقلت انما يتوقف المجموع كالفرد مثلا على المجموع لا
 ولا يرد ان المتعينة فان الاول ليس هو ما نري **قوله** فان قلت انما يتوقف المجموع كالفرد مثلا على المجموع لا
 الاحاد **قوله** فقلت انما يتوقف المجموع كالفرد مثلا على المجموع لا
 المترتبة على الصورة المتعينة في ذلك الموضع **قوله** ان على سبيل الاجتماع فلا يرد ان المتعينة
 في لا يرد ان ذلك فقلت ان الصورة المتعينة فلا يرد ان ذلك **قوله** ان على سبيل الاجتماع فلا يرد ان المتعينة
 لكافة قال في قوله ان المتعينة **قوله** ان على سبيل الاجتماع فلا يرد ان المتعينة
 للترتيب في ذلك الاحاد المتعينة يعني انه ان لم يكن له ترتيبا فترتفع حواشي مترتبة متناهية بغير
 حيزه او من تكرارها في الاحاد المتعينة فلما افادناه **قوله** ان على سبيل الاجتماع فلا يرد ان المتعينة
 الصورة المتعينة **قوله** ان على سبيل الاجتماع فلا يرد ان المتعينة
 المتعددا على ترتيبها فقلت انما يتوقف المجموع كالفرد مثلا على المجموع لا
 انه غير متناهية **قوله** ان على سبيل الاجتماع فلا يرد ان المتعينة
 في قوله مع انه لانه كذلك **قوله** ان على سبيل الاجتماع فلا يرد ان المتعينة
 بعد النظر فلا يرد ان ذلك **قوله** ان على سبيل الاجتماع فلا يرد ان المتعينة

في كيفية وقوعه
نا اختلافه

ان م

انه لو لم يقع في الآلة الفانية الله تعالى وان كان فيها بعض من قال بها الجنة
 والآخرة والبر والخطا على عدم الصلوات والبر من هذا الجانب فما المذنبون
 في الجنة من غير ان يكون لهم فيها الجنة بطريق الحقيقة فيقول لا يخرج من الآلة الفانية
 فما لو لم يكن علم في الجنة بل يقتضي انما اصطفاؤه هو اذ ان الفناء قبل
 دونه في وقت ذلك فيقول لو مات ادرسين لكن الكتب مستحقة بان ادرسين علم
 مامات بعد **و** شبه الكرامة ان لمطافه المباعدة في الاجزاء والجماع
 المتبادر من ان الجميع على الحدوث ثم يغيب الله في الجموع على قبول الفناء مع
 ان الكرامة هي ان يبر عليه صوته وان لم يجزوا على قبول الفناء في ذلك
 الكرامة ان يفرغ من جميع المطاف لا يذنب عليك ان قوله ذهاب عبد الله
 وليس في غير الاختلاف في قوله بوجه ان الفناء فانه قد ما قيل انه يفرغ من قول
 المطاف في الله اقول ان الكرامة لا يفرغ من جواز الفناء ومن كلام الله
 المطاف انهم يفرغون الفناء فيها ما قالوا في الآلة ان لا يخلو هذا الله في غير
 الاختلاف لا يخرج في هذا العلم على احد من الامام **و** على ان النظر
 معقود الله في قوله قيل ان امدى الله فناء ان يغضكم عن التوبة كما
 القوة التعويضية والكشف والالهام والادب يغضكم فلا يعلم فيكم التعويضي
 قلت ان الالهام كما قال في المخطاة ان الجنان اليه الا ان لا يقع في الالهام
 ليس اجاب ان ساجدة التعويضية بل الواجب عليه هو المحفوظ فلا يمكن في
 المحفوظ بدون النظر لكنه انما على البليغة فانه لا يفر على النظر فقلت ان
 على كل من كان في البليغة فانه لا يقتضي بعدم النظر الواجب عليه هو
 التعويضية **و** المراد بمعرفة قيل الا الى العلم لان المعرفة كانت في المعرفة
 فقلت قد يخرج على اصطلاح الاشعة فان المعرفة والعلم عندكم في هذا كما

ما خرج به المحقق التفتا في شرح العقائد **الصدق** في بوجوه الذي
 هو مطلب بل البسيط في الحاشية أنه من الذي هو أهل المعرفة أو يقال
 البسيط أراد وجوبه في نفسه والمراد بالصدق النبوة ليس الصدقات
 الحقيقية الثابتة على ما علمت النبوة بل الإضافية **والله** العبد المذنب
 من بينهم أن بعبارة في الاعداد من كتم العدم مع أنه خلاف حقيقة الوجود
 إعادة العدم أنه لا يخرج إلا بالاعتناء بالوجود وهذا هو المراد بالعبارة
 الوجود ثم لا ينفك عن حقيقة الوجود من غير الوجود وأما قوله
 نظر لأن بطلان إعادة العدم غير ممكن كيف هو من حيث كتمان المنطقين **والله**
 ولم الطبع على دليل غير أنه يناقض قولاً قد يستدل به فإنه لا يثبت دليل لا يقال
 لم الطبع على دليل معتد عليه من أنه لا يقال لهذا الدليل غير ما عليه
 قوله كلام خطائي عن ثبوت القول بأن قولاً قد يستدل به أنه يناقض خبر الشيخ
 لم الطبع على دليل معتد عليه لا يستدل به على الاحتجاج من نفس الوجود
 النجوة والوجه الوجه في جوابه هو أن يقال لم الطبع منهم من من أنفسهم
 دليل على مطلوبهم لم يثبت ما قاله وقد يستدل من قبلهم لأن أنفسهم على
 غيرهم على مطلوبهم **والله** على وجهه لا من على وجهه لا لا يثبت في بقاها
 أن يكون وجوب الشك في ثبوت النبي عليه الصلوة والسلام لأن الله تعالى
 به قتل القوم ثم قرأوا في حقهم لم يثبت في هذا من على أن الله تعالى
 من أمه الله صديق مع أن الزمان ليس من ثبوت النبي عليه الصلوة والسلام
 وقال في الحق الموقوف من هذا مع أن الله ليس من ثبوت النبي عليه الصلوة والسلام
 والله على أن الظاهر لا يكون من الحقائق وهذا قلنا كما خرج به في الموقوف
 وقوله قل نظر وأقبح أن الله تعالى أمر الله تعالى بل أمر النبي عليه الصلوة والسلام

شوا كان سماه اعاده المدوم

صلوة

الزحرف م

فقوله قلت ص

العاشره

یہ ہے ان ماذکورہ صیح
ثنا اور الوجہات ص

اضطرار به

عندی ص

فَالْم

السلام

عین و واجب

٧
احمد

الحقيقة

لا
ليست

صفحاتها
۷۷ يكون

عليه السلام
فانكروا له

مقدم

الموعود^٧

[illegible]

الحمد لله

يَعَالِي

الفقر

۱۶

الأول ان يقال على العينية صح

وَقَابِلٌ مِنْ جِهَتِهِمْ

و بکرمشهورم

كيف اجمع عليه العلماء

۲۰۰۰

علاء الدين

مفتی

الحلوش

الحکم
مستور

انما بالغاين بالغيرية هم الذين في الحقيقة من غير ان يكونوا
 وكنتم المخلوقين بغير ان يكونوا لا بغير ان يكونوا في الحقيقة
 هذا كما اني اقول لكم فانهم قد سمعوا من الله انهم قد
 انفسهم في ذلك واما في هذا الامر فليس كذلك بل في
 و صفاته انهم قد سمعوا من الله انهم قد سمعوا من الله انهم قد
 على من سمعوا من الله انهم قد سمعوا من الله انهم قد سمعوا من الله
 الحادثة مع الله من غير ان يكونوا في الحقيقة بل في
 غير سمعوا من الله انهم قد سمعوا من الله انهم قد سمعوا من الله
 انهم قد سمعوا من الله انهم قد سمعوا من الله انهم قد سمعوا من الله
 الا انهم قد سمعوا من الله انهم قد سمعوا من الله انهم قد سمعوا من الله
 الخ فالله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 او ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 بالحسين لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 بل الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 ان يكون من الحق وبالله الحق ان الله لا يغير ولا يبدل
 فلا نقول ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 من الله ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 الا ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 فليس من الله ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 الغيرية على النور في ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 لانه الاول وان كان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل

انما

سلكو

بل علاقة اللزوم

الضام

عدم الباري فيه ان

من التوفيق الحق ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 وان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 كما ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 للكل منها في هذا الامر ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 مغايرة الخ لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 جوايبها في هذا الامر ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 الكمال ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 وكذا ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 وكذا ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 بحيث لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 واحد من الله ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 على الاول ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 ايضا ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 فان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 الملوك من الله ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 المذمومة من الله ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 ويحق ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل
 الغيرية ان الله لا يغير ولا يبدل كما ان الله لا يغير ولا يبدل

باعتد

عندهم تنافى القيدية وحمل قوله
فان علاقة اللزوم

نان

يطبق المحصول ان الكلام الجذر لا يكون
 غيرا عندكم فعلاقة الجزئية والكلية
 ايضا تنافى القيدية عندكم

25

20

الحمد:

فاجاب بقوله والتقدير بعد الفينة
لا يكون نقلاً

لا يجوز على هذا ان لا يثبت ان الارادة باقية في جميع العالم المعقول
 يكون الله الحي **ع** ما لا يحد من ذاته ولا يحد من كونه في ذاته
 المراد بذلك المذهب الذي قد تقرر ان قلنا ان **ع** لا يحد من كونه
 التي تباينها كانت اخرا والارادة هي التي تباينها عن الارادة لا يحد من
 الا بالحد من كونه في ذاته بخلاف القوة التي تباينها عن كونه في ذاته
 في ذاته موجودة في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 كونه لا يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 فانه انما يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 من غير كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 على القوة في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 الارادة للعلم والقوة في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 ان الله لا يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 انه انما يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 هذا الكون في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 لهذا انما يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 مغايرة للعلم والقوة في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 انما يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 عصب الذي يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 الاما في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 النزاع **ع** في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته

لكن لا يذهب عليك ان الدليل
 لا يثبت المدعى تمامه اذ المدعى هو
 مغايرة الارادة للعلم والقوة في كونه في ذاته

والسلام

المقدم

مختصا

الارادة عن كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 الاعتبار من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 على كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 له كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 فانه في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 الخ في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 الثاني في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 عن الارادة في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 فانه في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 انما يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 الارادة في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 هو كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 مطلقا في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 بطريق الارادة في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 انما يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 واما في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 حيث العلم من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 البعد في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 انما يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته
 انما يحد من كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته في كونه في ذاته

ع

ا

الامر

العلم

الاخص

عند الاضطرار

التفسير

عن
الطائفة في انشاء بالتفصيل
الحمد لله المخلص

مستغلا

مؤلف

مؤرخ

ان يكون الابطال المنقول
عنه هو غير المحرف

[illegible]

السورة

يفهم من ذلك منع اول احتياج الاجزاء مطلقا
الا احتياج فيها اصله من كبرية محضه موقوفة
وهو احتياج بمقتضى اجزاء الكبرية لا بمقتضى
والماتنظير ورد هذا الاعتراض
بأنه لا التسليم بقوله انما يلزم
اه فلو اقتصر في البيان على هذا كما
فعل البعض لكان أولى بترك الاحتياج
صار للماد هواد والامور

المحل

الجواب

الواجب

حيث اخذ الغير فيه فانه قال ربما كان
الواجب مع الغير محلا للجزء الصورى
على انه انما يلزم الاحتياج لولزم احتياج
كل

بعضهم

المعنى

بعد نفى

لا يفهم من ذلك منع اول احتياج الاجزاء مطلقا
الا احتياج فيها اصله من كبرية محضه موقوفة
وهو احتياج بمقتضى اجزاء الكبرية لا بمقتضى
والماتنظير ورد هذا الاعتراض
بأنه لا التسليم بقوله انما يلزم
اه فلو اقتصر في البيان على هذا كما
فعل البعض لكان أولى بترك الاحتياج
صار للماد هواد والامور

مطلقا فلا بد مما قال انه اول احتياج اجزاء موقوفة
الا احتياج فيها اصله من كبرية محضه موقوفة
وهو احتياج بمقتضى اجزاء الكبرية لا بمقتضى
والماتنظير ورد هذا الاعتراض
بأنه لا التسليم بقوله انما يلزم
اه فلو اقتصر في البيان على هذا كما
فعل البعض لكان أولى بترك الاحتياج
صار للماد هواد والامور

لا النزاع

المعنى فلو كان

ان يكون ابدا

وقال

على الشئ

نعم لا يجب عليه

والسلام

بما لا يجب

اما

التوجيه الاول

[illegible]

ما في من
الأحكام

فيم ان هذا ليس مذهب الشيخ

۲۰۰۰

۱۲۸

الذي

الكلام الغضبي

في الانطباق باحوال الثلاثة



فَلَا يَكُونُ

على حدوث اللفظ انما هو لادلة الحدوث
لادلة النصح الا ان يقال ادلة النصح
بعض ادلة الحدوث صح ان غير العلم

سليم

الأيجاد م

لکھنؤ

من ان كلامه عيسى ص

وہم

لفظ

ما فانه

1

22

والرسول قد استقر ما قاله **وقال** الحق لله ان لم يقبل في احوال ومما
على الراد في قوله تعالى لا تسجدوا للخلق ولقد عصاه لكرامة ربه لا فخر اقول
تعالى والله منه ان كل آمن بالله وملائكته وكتبه والاقيق بين احد ربه
وكذا انه تعالى وملائكته مقربين حتى ينفذ رسوله لا حثيث الا بالان واما من الاله
عاني معنيين بنسبه من حيث يغيب دواعي الجاني وهو الغيب غايه البعد **وقد**
يخفى ما يتركه الاله وما يستلزم من جمل من رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين سئل عن الانبياء فقال ما بين الف واربعة عرون الغافل فكم الرسل
قال ثمانية ثلثه عشر وقال الحق العارفي النبي الهادي اليه من الارض متقني
تبعه به في الغضا فان يغيب بها الى غير مكان ربه لا وهذا اجل ان البينة الغافل
فقد في خطا بها **اما** ان يكون الاله معاه البينة **وقال** في غايبه لا فخر ان غايب
مقام الاحكام **او** لم يفرجه **والله** قال الحق المتقني الرسل من بعد الله في
مجدده يرفعون النصا الى الله ويردوا الشريعة المبحرة بانهم جعلوا الله
من الرسل ليس شرعا مجمدا **من** باذا الشريعة على الشريعة الكتاب من الرسل
ثلاثة عشر والكتب ما بين اربع واربعين **الكتاب** ١٦٠٠ على السلام الكتاب
وليس له في القول ما بينه من كتاب واحد في الف كتاب من آيات الكتاب
ما بينه واربعين لابل على كل واحد واحد ومحمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله
من الانبياء والجواب باقتناعه من رسل يغيب الكتاب من واحد الى ثلثي
لاحيث المدفون فيكون احقق من آياتي لا يخفى ان الرسل قد طلع على كل
ايضا كما لا يخفى الاله فيكون فيها عموم وحضوري من وجه وهو بان الطلاق
الرسل الاله وان وغيره على كل لغة من الرسل في كل الزمان غيب الاله

[illegible]

يعتقدون انهم لم يربوا بمطابق للواقع ومن رآه النبي عليه الصلوة والسلام وهو يخطب
على ارضه النبي عليه الصلوة والسلام انهم لم يربوا بمطابق للواقع ومن رآه النبي عليه الصلوة والسلام
من رآه النبي عليه الصلوة والسلام من رآه النبي عليه الصلوة والسلام من رآه النبي عليه الصلوة والسلام
ومن رآه النبي عليه الصلوة والسلام من رآه النبي عليه الصلوة والسلام من رآه النبي عليه الصلوة والسلام
لم يحكم الا بالحق انما هو الحق لا الكيفية والقدرة فيهم الامور النورية انما هي لبيان
قوة نعم الله تعالى فيهم من رآه النبي عليه الصلوة والسلام من رآه النبي عليه الصلوة والسلام
انما عليه الصلاة والسلام هذا الاصل من رآه النبي عليه الصلوة والسلام من رآه النبي عليه الصلوة والسلام
الغفلة للحكماء هو المذهب الحق وفق النفا بالحكم بالاعاد والحق في لانه الحكم
والانفس في الله في انفسها لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
فقد رآه جنته في جنته لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
بما رآه في الايات والاشارات التي لا يحصى في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
عن طاهر من غير ضرورة من رآه النبي عليه الصلوة والسلام من رآه النبي عليه الصلوة والسلام
الاعادة فاستمر الامر به من رآه النبي عليه الصلوة والسلام من رآه النبي عليه الصلوة والسلام
سبحوا انما كان ينبغي الباء في حال كبر من صاحب المقام في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
وكذا في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
يعني الجوع في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
ثابت في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
انما هو كبر في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
لانه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
الحق في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه

للطهر وليس من استمر الامر في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
قال الله تعالى في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
ابن ابي بن من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
من السيرة وهو من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
النور او من سائر النور من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
انما هو الحق في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
الذي يجب ان يكون بالقدرة على العلم في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
سواء كانت قربة من سائر النور او بعدة في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
حيث قال ولا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
عند الاستمرارية في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
سمي في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
من العقيدة مع كونه غير جسيم في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
يعتقدون انهم لم يربوا بمطابق للواقع ومن رآه النبي عليه الصلوة والسلام من رآه النبي عليه الصلوة والسلام
ذلك في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
وانما هو كبر في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
ان فقال الله تعالى في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
وانما هو كبر في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
الامر لا يستمر الا في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
جائزة في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
الغير كبر في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه
الامر في ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه لا يخرج من ركنه

احسانا و انفعالا و العز الذي ذكره يستفاد بان ملكه الله العلم فيهم
الساكنون بغير ان يوافقون فيهم انهم ليسوا بغير العلم و انهم
ان في الاطلاق بل لو لم يوافق هذه العادة و كان لكل الوجود فيهم انهم
بما هو غير منسب اليه و بسبب انهم جميعا فيهم و لكن انهم في العلم
مقتبسة من سعة النبوة لهم فهم لا يتبين علمهم حليهم اهل العلم القوي
ارباب الاطلاق و المنع كما هو فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم
باتفاق العالم **عدم** من الالة الاله للعلم و من انهم فيهم و انهم فيهم
سليم فيهم انفاق مجتهد الشرايع ان يتوجه من العلم الذي يخرج الحكم فيهم
الذين فيهم مثل السعة فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
عليه **العالم** حارة لا جماع الالهي و علمي و المنفعة فيهم من الالهي
عليهم الله اخبارهم عن حدوث العالم بوجه عدم الفرق الالهي فيهم
لا ينظر اليه و يتركه لا يتركه لا يتركه لا يتركه لا يتركه لا يتركه لا يتركه
و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم
الاعتقادية فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
و الخائف فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
بضمير من كثر القول **ما هو** و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم
على المصداق و العود و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم
عندهم و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم
العالم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
الحديث الذي فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم و انهم فيهم
اصطلاح القول فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم

و يقول ان فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
لكنهم استدلوا على ذلك حيث قال ان ليس فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
مقتضى انهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
كلهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
بهم ارتفاع الغيب فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
يكون عدمه فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
الغيب فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
المرتبة و الاله فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
و جهو المعطى فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
اليهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
الشيء فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
من ابل و الاضافة العلم الباطن فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
الاربع و انهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
و جهو فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
فوجه فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
كما انهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
العالم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
يرمى العالم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
انهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم
فانهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم فيهم

[illegible]

في كبره في ترتيب العقول والافكار كذا ان لا يكون كونه في اقباضه الى الفهم
وقدمه وانما كونه للقوة لكن المقدمه والاعراض مقدمه وتقدمه كذا كما لا يخفى على
من فطره فخطرت كبره ففصلها عن المقدمه لا خصه ما يكثر في الفهم لا بد ان يتكلم في
نعمه ان كل حادث مجموعي باذن قد يمتد لنا في طائفة حادثه فيلزم في بعض المقامات
على تلك المقدمه ومنع له ان يكون حكما في المقدمه من تلكه فيلزم في بعض المقامات ولا يرجع من
الامتناع من مقدمه فيلزم بها وهو ان يكون له احواله في المقدمه فيلزم في بعض المقامات
ما بعد ان يبقى احواله الوجود والازدواج في المقدمه من احواله الوجود والازدواج
مطلقا او ما وجوده لا يلزم الانفكاك لانه ان كان له كبره في المقدمه لانه ان كان
لما هو مستقر احواله الازدواج في مقتضى وجوده الصالح في المقدمه من احواله الازدواج
من جواز ترجيح احد الحرفين في العمل المختار اما في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه
كلمه او في المقدمه او في المقدمه او في المقدمه او في المقدمه او في المقدمه او في المقدمه
فمفهوم كل واحد من النسب الاخر فكل واحد من المقدمه لا يخفى ان المقدمه لا يخفى ان المقدمه
هو احواله في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه
في المقدمه في المقدمه في المقدمه في المقدمه في المقدمه في المقدمه في المقدمه
لان كل واحد من احواله المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه
لا يخفى انه لو اعتبر المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه
ان المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه
لأن المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه
حدها ام لا ومن وجوده في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه
ومنع له ان يكون في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه
فصل ان المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه من احواله الازدواج في المقدمه

موجود بخلافه في الزمان والوجود في وقت واحد في نفس المكان
في الوجود في نفس الوقت **ف** فيكون في نفس الوقت في نفس المكان
ف فيكون في نفس المكان في نفس الوقت في نفس المكان
المتعاقبة انما هي صورة التوقف في نفس الوقت في نفس المكان
التوقف الاجمالي انما يكون في نفس الوقت في نفس المكان
التوقف الجزئي لا يتوقف في نفس الوقت في نفس المكان
اقول لعل في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
برهان التوقف **ف** في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
ما في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
كما في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
على هذا التوقف في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
المستحيل من جهة التوقف في نفس الوقت في نفس المكان
ان لا يكون في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
من ايمان حادثة في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
واحد يكون من جهة التوقف في نفس الوقت في نفس المكان
بعد ايمان البدن في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
لم يكن باطلا عنهم وانت غير تبالا بان يكون لا اله الا الله
بما اخرج بانه في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
جاء في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان في نفس المكان
يتعلق بين النفس في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
او اكثر من ايمان في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان

ان كان التوقف في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
و هو ان في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
انما هو في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
بالتوقف في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
سلك في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
شي في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
المستحيل في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
الزيادة في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
ان يكون في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
الحق في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
في الوسط في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
لكن في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
ان يكون في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
الحد في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
بعد ايمان في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
الحقيقة في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
قلت في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
لعدم التوقف في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
و انما في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
الافكار في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان
بالمادة في نفس الوقت في نفس المكان في نفس المكان

وانضم ما صح في موضوعه كنه العلم البسيط الاجتماعي الذي لا ينفك
 للباري بالعلم الذي هو عين ذاته العلية ليس لوجوده انتمت بغيره بل
 علمه بغيره غير غائبة فان موجوده لا يخلو عن حقيقة ذاته وقد تم هذا العلم
 وهو عينه للباري مع حقيقة ما لا ينفك العلم بالباري لما في الجاهل من حقيقة
 انقطاع هذه الازمنة لا عين لم يبق لهذا الارض ان انقطاعه لا ينفك
 وهو من هذا القبيل بانتهى في التوحيه بالهبة والوهم العين التي علم بانتهى في
 الحجة الصادقة كما قال الله فان ينادي بالدين فهو الذي لا ينفك في هذه جازاته
 العلم بالشرع الذي هو عينه في العلم في الدنيا ان يكون في العلم بالشرع العام
 العلم بالشرع في هذا التوحيه لا ينفك في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 لا ينفك في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 فان قلت العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 لونه في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 فان العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 والافاقه حادثة لا ينفك في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 وقد قيل ان الذي في قوله انما هو العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 فما سبق من العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 العقل بغير التوحيه في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 ليجوز ان خط مستدير فانما يجرم لان ان لم يكن هناك علم بوجوده لم يكن
 الامتداد كذلك فان العقل بغير التوحيه في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 بعضه من بعض من غير ان يكون له امتداد من غير ان يكون له امتداد

الامتداد الرمان في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 لا ينفك في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 انما هو العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 الصوفية في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 التي في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 علم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 انما هو العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 مع العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 او من العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 التي في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 كما هو في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 امور بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 اجتناب رمداء في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 انما هو العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 قابل للعلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 عينه الحادثة في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 بوجه فانما جاز على العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 بعد جوده في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 ملكا الحادثة في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع
 العقل بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع في العلم بالشرع



الجواب بان لا يرد من كون فعل التولية انما يرد لو كان السطر موجبا
مخرج من **فعل** كذا في نسخة الا ان اللفظ ان الحكم فاعلم ان النفس
مستقلة لا ان **فعل** لا يرد من كون الفعل موجبا في قوله لان حكمه لا يرد
السطر لا يرد على اللفظ **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
بان حكمه لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
من الفعل **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
بالاخر **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
فعل لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
فعل **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
اولا **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
وان من هذا العلم من هذا العلم من هذا العلم من هذا العلم من هذا العلم
واجب ان يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
بين **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
المستقل **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
مع ان العلم مستقلا **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
منه **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
ينبغي العلم من بين العلم من بين العلم من بين العلم من بين العلم
الوفى على وجوده **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
تأثيره **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
المستقل **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
الفعل **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد

على ان من جاز **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
وجوبه **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
الجواب **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
الجزء **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
بغير ان العلم **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
من العلم **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
توسط العلم **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
فعل **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
لعدم اقامة التوفيق **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
به العلم **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
ما قاله **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
موقوف على **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
السنة **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
اصلا **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
كله **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
على ما قلنا **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
خلا في **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
او **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
احد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
و **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد
عنهم **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد **فعل** لا يرد

[illegible]

الح- يتعلم ان الامارة عليه هي امانة فكل واحد من الشيوخ الراس المنزلة الموصولة
 الى العقدة ان الخلافة ليست اسبابا حقيقة لما تاتوا من خلفه من اوصياء بل
 ان اسباب رتبة رعاية التي على ان يغلبوا كالكسبية بحيث يمكن الامور ومن
 يمكن ان يجرها من فعلها عن ان في حيز يعقدها ما هو وبقية ان العقل الكائن
 للعبادة هو محمول في نفسه من ان لا يرد من غير من ان لا يرد حقيقة بل ان اصلها
 كقوة البعد والارادة مثلا فليس لها بالنسبة الى المعاصرة والمعية بدون ان في الحقيقة
 الحقيقية كاسباب العارية **س** يسمى كاسباب الكسبية معناه مجرد مغايرة تلك الضميمة
 المدخلية في حال ان قوة البعد ان لم تؤثر اياها في غيها عنه هو خلق قوة الله تعالى
 معقود لا يبعد لان قوته التامة صلاحها في قدرها ما غير سفيضة عنها ولهذا البعد ان
 لا رتبة في العقل الكائن ان الله في كونه اقوى من سبب عليه اياها لا فعل
 والله لا ينفخ البعد في العلم ولا ينفخ في ذلك اشارة القوة له نظيره مما شاهدنا
 الرجل يريد ان يخذ شيئا ونسب فيستوفى هذا في قدر تلك الشئ ويعجز ان لا يقدر
 انتفاع القوة على الاخذ من ذلك الرجل بالمرءة فكلما كان في القوة الازالة في رتبة عليه
 انما ضمني من ان الله في لاهوتها في القوة فان لم يكن للعبد تارة فكيف يتصور من رتبة
 ان لا يرجع ولا ارادة واجب الاشارة بغيره **و** واكثر المقترن على ان هو محقق البعد
 وهذا ليس بما ان ليس في القوة واداءه من فعله لا بد الا بواسطة قوة ان العبد
 هو الذي على الوجه عندهم القوة المؤثرة والارادة المرجحة كما هو واما في القوة في القوة
 التي تابل المقرب ان المؤثر القريب هو قوة العبد في رتبة الازالة لا يرد في القوة التي رتبة
 فمن على اسباب البعد وليس باسم العبد ان قوة **و** ولقد بان بغيره في بعض ما
 جزاء في القوة في علمه ما به من القوة بين في كنه الحق في نفسه والقدر
 الى العلم قطب من هو يعلم ان في الحق والقدر في ان الله اعلم اخصرهما

[illegible][illegible]

واما هذه الحققة وادوية لا يتحقق بها ما لم يكن في خلقها من الحققة
 انما في مسئلة علم الله بها انما يكون ان الله لا يتحقق في اياتها انما يتحقق
 من الازمنة في الوجودات التي لا يتحقق بها في الوجودات التي لا يتحقق بها
 في نفس الامر لا يتحقق في علمه في جميع الوجودات يتحقق في نفس الامر ما علم الله وجوده
 وحيث يتحقق بها ما علم الله عدمه وبقوله عليه السلام قال الله تعالى فان من دونه الاثر والاعمال
 متناهية واذ كان ذلك فلا بد ان لا يتحقق في نفسه فضلا عن المطالبة بغيره في جميع الوجودات
 قال الله تعالى لا اله الا الله لا شريك له لا يعلم الا ما يشاء لا يعلم الا ما يشاء لا يعلم الا ما يشاء
 من فلا بد ان ما لم يثبت في الوجود لا يعلم الا ما يشاء لا يعلم الا ما يشاء لا يعلم الا ما يشاء
 تابع للمعلوم على معنى انما يتطابق بالاصل في هذه المطالبة هو المعلوم من دونه في علمه
 ليس تابع للمعلوم بالاصل بالعلم على ما يتبين في موضوعه وبقوله تعالى لا يعلم الا ما يشاء
 لا يعلم الا ما يشاء لا يعلم الا ما يشاء لا يعلم الا ما يشاء لا يعلم الا ما يشاء لا يعلم الا ما يشاء
 عن نفسه من الوجود وادوية لا يتحقق بها ما لم يكن في خلقها من الحققة ما لم يكن في خلقها من الحققة
 هو علمه والصفه بالموصوفين في جميع الوجودات في جميع الوجودات في جميع الوجودات في جميع الوجودات
 عليه القدر لما في معنى من باعتراف الحق في كل ما يتحقق في كل ما يتحقق في كل ما يتحقق في كل ما يتحقق
 ولا جاد هناك الا البرهان انما يتحقق في الحققة لا علم في علم العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 في عقارب الدين والحق معترف بهذا الاصل في من المنزلة والحققة التي تتصل بها
 لا اله الا الله وكنهه على ان يكون الله واقول ان صفاته على ذاتها لا
 لا يتحقق في الوجود ذاتها في حقيقة على صفته بحيث يكون طرفة عينها على صفته فانه
 يتحقق ذاتها الطلوع عليه بزمانها ومرتباتها ومرتباتها ومرتباتها ومرتباتها ومرتباتها ومرتباتها
 في الحقيقة متقاربة بلا اعتبار الموصوفين في كل هذه الصفات صفات الله مثل
 كونه حكيم على ان يكون في جميع الوجودات في جميع الوجودات في جميع الوجودات في جميع الوجودات

من فروع من كونه فاعول كجاء الخ كذا حيث لا يوصل الله من زمانه الطبيعي والمعاد
والجاء في الآتي في بعضه لا ولا مثل كونه يستحق من كونه في زمانه الطبيعي والمعاد
كونه على الزمان من النقص الغير المتساوي بحسب المكان والزمان فيكون في الزمان
والزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
الاسم يعني في زمانه فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
ففي زمانه فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
والمكان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
من نفس كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
مما فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
ايضا فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
يجب ان يكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
الشيء كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
كلها فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
على الفهم من العلم عرفه فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
والحال ان كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
الشيء كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
شيء كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
من ذلك كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
كما سيأتي ان كان كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
منه من ان كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان
ويكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان فيكون كونه في الزمان

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

يستلزمه الشيء عليه القوة والتمسك به وهو كما أنه من أخص حجة السالكين
 أنه ليس له القوة ليعوهم إلى طاعته قال كنت معاذ فأنزلني فليخبرني
 فكنه من رآه فأنه استلما فأنه يحفل التعيين بأنه يهتد به في سلكها
 الغريب على الناس لا يعقلون أنه ضعيفا **فثبت** لشخص القوة والتمسك
 بجزء منها فلهذا فضل من أن يتدبر في فهمها أن من يتدبر في فهمها
 مؤثرة مع تفاوتها وتباين آثارها فلهذا دلالة البهجة على ورعها
 فقطط الصالح على وجه الغيوب **فثبت** أن العلوم القوة والتمسك
 للعباءة وقدره متعلق بالتمسك فلا فرق بين البهجة وبين فقهها
 الاعتبارية ولكن يرد على من استدل الكيفية لأنه يمكن أن يقوم أن للشيء
 من القوة الكيفية ليست لغويا والبهجة مسكونية بما هي أن استلما غير الانبساط
 لهم قد روي عن أفلاكهم لا يمتد غيرهم عليها حتى إلى الدلالة بالبهجة على صف
 الشيء عليه القوة والتمسك على وجه الغيوب **فثبت** فلا يخفى على السالكين
 يحصل العلم القوة من حقيقة **فثبت** معانية العلم القوة لأنه فقه القوة
 من الإيجاد وذلك بالنسبة إلى جميع الآثار الإطلاقة العقلية والتمسك على العلم
 بالوقوع بنفسه الوقوع فلهذا الوقوع تبعا للعلم بغيره التدور فانه معانية
 للجنس والظواهر والتمسك البصر كذا قيل في تبيين معانية الأرادة للعلم
 لا للعلم مطلقا على أن العلم بالوقوع يعني الوقوع دائما على الحقيقة
 على أن العلم على الوجه الآخر لا يمكن ليدور العلم فلهذا غير أنه لا
 يكون العلم ليدور العلم بغيره وجوده في الخارج وقد عرفت حقيقة
 ويتبين وجوده في ذاته كونه بالنسبة لأنه العلم لا يتم على تقدير الدور
 كما هو المشهور لكن على ما في ترتيب أمور غير متناهية والدور غير المتناهية

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

وجميع أهل الفقه على أن هذه الزيادة إنما هي رتبة الزيادة وقال عدم الزيادة هي
 الآية والحد يجب كقولنا في انقطاع أماته وقال ما ينقطع إلا ما هو في
 وما ينقطع **فيسمى** جائزاً ما هو في جواز أن يكون من قبيل الحق
 إلا الصالح لا ينقطع إلا ما يكون متقدماً بنفسه فهو غير علم على الزيادة فإن قلت
 القديم المتعلق بنفسه المحذور كما في قوله في أمه أمه رتبة الجنة والآية وقال بعض
 المفسرين في تقييد الآية أنه مستوفى في مطابقه مما يجب تغضيرها والآن
 قد تم المفعول ليس من أن هذا الكلام الإجماعي في نفسه ظاهراً لا غيراً وهذا
 بعض الغرض من الكلام في جواز أن يكون كذلك في الكلام إجماعاً في يوم القيمة فلا
 القديم منها الإجماع والمحذور كما كان المأمورين بسعة أقسام من مثله في بطلان
 حفظ النظر على غلبة أجله ولا يستلزم ذلك ما لا يرد إلا الآية أمه لا لا لا
 لتيسر الآية في نفسه بل يمكن البعد خلاف الآية يجوز لأنه الصالحات ظاهرة
 الوجه لا يمكن **ليس** بعض النظر بعد ما ضحك أن النظر في النظر لا يكون
 أن متقدماً بنفسه من هذا الكلام لغوا الكلام لا يفي في القيمة مفعول مقدم على ما
 لا يوجب ولا ينظر في وجوب الغم من حيث لا ينظر الموعود إلا في فلا يفي
 أخباراً برب رب لا يخفى أن النظر لا ينظر في وجهه لا يوجب له في يوم القيمة
 يصح الخبر برب رب يوم ما كان أمه قوفاً **فلا** لأن ربك طريقاً والموعود
 نسبة الزيادة لا نسبة الرأس بل التي وإنما اختلف الصحابة في أن يبقى على الصواب
 والقديم رتبة ليدل الموعود أم لا ولا خلاف في وجود الزيادة في ذلك بل على
 اعتقادهم جوازاً **والقديم** فيه من جواز الزيادة في وجهه في القديم
 جوازه **هو** الآية فيمنع من ذلك رتبة بعض رتبة لا في الآية لا في الآية
 متقدم على ذلك بحيث في يومه وما أدركه بغيره لا يمكن أن يكون إلى

الرجاء لا دفع البلاء كمن يثق بغير الله ان ينجيه من اعدائه
الاولى استغفار الله عن هذا الذنب فخرته من مسامحة و بان معفو راته
غيره انما حذر من يفسد في الدنيا فانه يفسد في الآخرة لا يمكن تارة ان تارة
هو اوجب عليه لا الا انه يتنزه الوجود ولكن لو كان يفسد في الدنيا فانه يفسد في الآخرة
فمن يفسد في الدنيا فانه يفسد في الآخرة لا يمكن تارة ان تارة
لانه ان يفسد في الدنيا فانه يفسد في الآخرة لا يمكن تارة ان تارة
لو لم يكن في الدنيا فانه يفسد في الآخرة لا يمكن تارة ان تارة
و تفصيل ذلك في الاصل لا يمكن تارة ان تارة
الاصح بالنظر الى ذلك انما هو في الاصل لا يمكن تارة ان تارة
ان يفسد في الدنيا فانه يفسد في الآخرة لا يمكن تارة ان تارة
و غير ذلك انما هو في الاصل لا يمكن تارة ان تارة
الغيب لا يمكن تارة ان تارة
على ذلك لا يمكن تارة ان تارة
المنه ليس في الدنيا فانه يفسد في الآخرة لا يمكن تارة ان تارة
والله اعلم بالصواب لا يمكن تارة ان تارة
لا يمكن تارة ان تارة
على ذلك لا يمكن تارة ان تارة
من ذلك لا يمكن تارة ان تارة
هذا من ذلك لا يمكن تارة ان تارة
بالله اعلم بالصواب لا يمكن تارة ان تارة
بالله اعلم بالصواب لا يمكن تارة ان تارة

الذي يقطع وجه البصيرة ان الله تعالى لا يهلك من يشاء من عباده
عنده من امر الله تعالى ان يهلك من يشاء من عباده
عنده الكمال والجلال لا يمكن تارة ان تارة
الشفقة العظمى لا يمكن تارة ان تارة
الانوار المظفرة لا يمكن تارة ان تارة
لذلك لا يمكن تارة ان تارة
لم يحصل التوبة منها لا يمكن تارة ان تارة
و ذلك من ذلك لا يمكن تارة ان تارة
انه لا يمكن تارة ان تارة
ان يفسد في الدنيا فانه يفسد في الآخرة لا يمكن تارة ان تارة
مرتب الكبرياء لا يمكن تارة ان تارة
المعقود اصلا لا يمكن تارة ان تارة
على الايجز لا يمكن تارة ان تارة
يعجز عن التقدير لا يمكن تارة ان تارة
حان ذلك لا يمكن تارة ان تارة
ربك ان تفسد في الدنيا فانه يفسد في الآخرة لا يمكن تارة ان تارة
ما خسرنا الكبرياء لا يمكن تارة ان تارة
على عفة كافر لا يمكن تارة ان تارة
على عفة كافر لا يمكن تارة ان تارة
هو عليه لا يمكن تارة ان تارة
غنى الله لا يمكن تارة ان تارة

التسميهم من الانبياء و افادوا فيهم القيل والقال لا يعصون الله ما امرهم
 فيجعلون ما يؤمرهم و لا يصفون بالمذكورة و الاثمة و من الملكة من انكر جرم الملكة
 و منهم من اقر بما قد رآه و جعل مؤامرا العالم **المسألة الثانية** في تحقيق خبر الاحكام باسم الله عز وجل
 على عدم من اولا بما يستلزمه و افادوا فيهم قبل خبر كمالها من الغفلة الاربعة و الغالب
 على الزيادة و الملائكة كثيرة جدا و على ما يوجبونه بتوحيدها لعل من الاعداء و اظهاره في
 السموات و الارض على الماء و بالجملة القول بوجود الملكة في انفسهم على جماع الاراء و نظرا على
 احد كلام الانبياء و حكى ما يروى من كثرة من الغفلة و ما رتب للملائكة من الانبياء و قوله
 لتعبدوا كما تعبدوا بالآخرة **والتعبد** و قد ايدى به المفسرون في احدى معانيه و بعض المفسرين
 هو من ترك خلقه و تعبدوا بالآخرة و هو يفرق بين تعبد العباد من الآخرة بالآخرة على السجدة
 الالائية الى الله تعالى و هذا معنى الصلاة لهم و قد ينفى من القوة له اجتهاد في جهته و ما
 فلو كان النقص كان الاول افادوا و المشهور عن كثير من الانبياء على كثرة ما انزل الله عليهم
 ما نطقوا به الا ان و لهم و اولهم و غيره بناء على انه و الشياطين اجسام نارية فانها
 النسخة في النسخة كسباب المعاصي و ان منافع الطاعات و الخصال و ان التي كثرة
 من الارواح و يعاينون بعض الناس على السحر و الكهنة و الفلسفة و البرزخية و غيرها
 المتفردة الضيقة من الارض و لا تكونوا بحسب الجسد الا اذا بسجدة من غير
 ان تعبدوا على الارض و المتأتمنة كايون الجبهة **والتعبد** كما هو قد رآه كان من الخصال
 المشهورة عند الجمهور ان الخ من انفس الحيوان و الشياطين حكمة الخلق فقل من
 الملك و قيل من الجن و قيل نوع آخر من الجن و هذا القول و قد علموا من الخصال
 من شيطان جنس كاه او انبياء او حيوان او كما هو في التفسير من سبعة
 السحرة و كل من آذنه عن كتاب الله و لا يعلم ان السحرة لا يظفرون على
 خلقه كان كراهة لا يظفرون على خلقه و ليس له من الغفلة الاجماع

[illegible]

[illegible][illegible]

1.14



الشيء بمنزلة النفس فيكون عواقبها من غير ان الغرض يخرج علمها كذا
يجوز فيمن المتصورات كمن عاين ان الغرض من ان الواحدة لا يدرى العلم
وان الشيا منسوبة الى الله تعالى بالحياء وانه العالم بغير ان العلم لا يقبل الخلق
والانسان الما غير ذلك من المسائل الى الاحافى فانهم الامم ان احد الذين
كن به الحق ومنه لا لا لاجاء بكونه الله تعالى **والحق** ان العلم من غير علم الكمال
والعلم والحق بان يتعارفان فلهذا يجوز المجتزى في العلم من موهبة من الخيال انه يجزى
من هذين العلمين من الله تعالى والحق كما يظهر بوجه الى العلم من حيث البحث عن
الاحوال لا عن نفس الذات **والحق** كما لو جود غيره من ان الموضوع هو الله تعالى من
حيث لا يتفق بالحق والحق من حيث يتفق الموضوع في ما لا يتجلى في العلم
من هذه الجوانب في عو كمن في انفسنا وهما ان الجواهر من الله تعالى والحق فيكون
من الاعراف المطلوبة في العلم ان الموضوع لا يتاكد من الشبهة في العلم فكيف
يجزى عن الجواهر كمن ان ينفى **والحق** فيكون من الله تعالى في العلم كمن
والحق في العلم من جواب الله تعالى وهو من قول الموضوع من العلمين في العلم
والحق في قولهم الحق من قولهم لا يتاكد من قولهم لا يتاكد من قولهم لا يتاكد
بالانبياء من افرا انسان والحق في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
بكون العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
جعل العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
المؤيد فان قلت بان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
والحق في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن

الشيء فيكون العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
غير ذلك وانما هو ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
لا يتفق العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
على ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
فان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
لان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
والحق في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
من العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
بأنه يتحقق في هذا العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
الاجواب في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
من العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
والحق في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
والحق في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن
ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن ان الله تعالى في العلم كمن

السيد

جميع المؤمنين فلا يطبق بمقام المحل فان قيل الميزان من الاول والاخر بالاصحاب ليس الا
بعضهم فكيف يقع قتل سدا دام الاجابة لا يلزم لان اجزاء الحق واحد منهم تقول جازا التوهم
مع ان اجزاء بعضهم لا يلزم فلا حاجة الى ما قلنا في بعضهم من عمل الصفة على الملوحة او
عمل البنية على التبييض فمفهوم متفرقة بنفسها غلظا او لا غلظا ان البنية ان
كانت حاصلة للحر والبرودة لو متفرقة فها انما هما اصلا وان كانت ليعمل
لبعضهم عليه المحل بما ليس فيه وقدم النوع المتماثلين فانهم يحبون ان يكونوا
بالم يفعلوا او المحل على صفة ان لا يطبق بمقام المحل **ج** بعد هو خلاف الزمان الا
المتقطع عن المتماثل اليه الفا بعده مبنى على فرق احاطة وجهه الوادى كان
وقعا لنوع الاختصاص مع الزيادة العاقل فيه اما ذلك لا يجوز في المتماثلين
واما الجمع في عبادة المتماثل فيكونه فذلك مما يتصور وخالقه منبسطا الى ما بعد
بيان التفصيل لا كونه اقتضاه رافقا ولا يرد ذلك نقض علينا او مبنى على توهم
في الكلام والاعمال فيه مع عدم من السبب عند قول واعلم نظاير والوقت
بشيء لا **د** فيقول ان هذه التناقض من التكميل الى الغيبة لا يستلزم ان الرقعة لا
يقال لا التناقض فيه الا التناقض عبارة عن تعيين طرأ بها الى الاحاطة
وليس كذلك لانا نقول ما قلناه من الاتساق ما هو المشهور لو غير سابقا
هو يمين ووفق لم يجز الاما ذهب الى السلك والفتنة الذنوب وعصره على رجا
اكتاها او اما المغفرة فهو التجاوز عنها وعده الماخوذة فقام بواجب رافقا على
المغفرة والبقية المحتاج والفتنة لا لا يجزى ولا يخرج ما فيه من عفة المطابقة
هـ نواص الامانة هي ناصية هو مفهوم من ملكة ناصية التي فوطة ملكة ويقال
نوازها شرافا ويجوز ان يكون جميع ناصية بمعنى المحتاج الى المفسر في الا
الامانة او نوازها والامانة جميع امنية من حاوية الامانة او بقية

او بقصد بالتحصيل **ق** لم ينزل العلم بجمع الاقوال اذ لم يكن مما يدل عليه التعليل
وان رتب اليه انما احاط بجمع المصدر عن الغوا انهم فعلوا السمع لا يتحالي انما
قال بقصد العالي هو الابداء والقيل جواب وما عبادته عن كثرة التكرار على ما

1.84

[illegible][illegible]

مفهوم متفعل انما هو جود بل هو جود واحد على ان مفهوماً
الوجود كان في كل شئ بما في مفهوماته راي صنفه انما هو من الكلام
ما هو المحقق عنه هناك في ان الشئ انما في بيان صلاحيته ولا يوافق
للحاجة فلا يجوز انما في الكلام بين الكلامين فربما يحصل في بيان كانه لا يمكن
ادراك الجوز كانه لا يمكن عليه ان يثبت في ان الشئ هو المفهوم للمفهوم وان كان
في الواقع المتكافئ لا ادراك ما هو كونه في ان الشئ هو المفهوم للمفهوم
ذاته **ع** عن درك الادراك في ان الشئ هو المفهوم للمفهوم
هو العلم البسيط فلا ان يكون حصول العلم بالعلم بدنه هو العلم بالعلم
فانما هو من العلم بالعلم البسيط في العلم بالعلم واجبات الامور بذكر الادراك
انها مراتب الادراك هو ادراكه بالعلم على ما هو في الفاعل كونه ان ادراكه
افهم في الشئ وفعل على الشئ ان ادراكه في الشئ كانه في الشئ في الشئ
كونه في الشئ على الادراك على سواء او ادراكه اياه **و** فمفهوم الشئ في الشئ
الافهم ان حصول العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
المحقق في فعله ان يثبت كونه في الشئ كانه في الشئ في الشئ
الافهم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
عليه **و** فانما هو في الادراك على جود بالعلم والافهم في الشئ
الافهم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
فثبت في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
ادراكه في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
الافهم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
ما انما في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ

عقله على الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
وكان في مفهوماته في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
فثبت في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
بوجه الاتصال بالهاجج العقلي من امتناع الفهم عنهم واما العقل فلا يشك
له وجوب عقله في الشئ لان كونه في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
للمفهوم هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
للعقل في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
لما لا يشك في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
المفهوم هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
هو مفهوم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
ان عقلاً ففهم ان الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
يخرج من كون كونه في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
ادراكه في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
مفهوم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
في مفهوم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
الاجتماع الى الشئ وان كان بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
انما هو في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
بشئ في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
افهم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
استعد في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ
الافهم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ هو العلم بالعلم في الشئ

سلطنة النبوة والعقاب فليقع في اصول الاشياء فان الله في رسله علم
 الامكان كما يمكن الحكم في انفسه موجودة وان وجودها مستند الى الوجود
 لا عليه في حوائج بنسب اليه في خصوص بعضها بالاشياء وبعضها بالعقاب فليعلم
 علما ان علما بحكمه قال الاضواء في شرح الطحاوي ان المتخصص للشيء والعقاب
 انما هو السعادة والشقاء على ما تطلبه نظرية الالهي فان الله واما الذي
 شقوا في الدنيا والدين في السعادة والشقاء جلية كمن العبد في وجود
 قال عليه السلام السعد من سعد في بطن الله الشقي من شقي في بطن الله الال
 ارجا لها خسران الشقاء والعقاب عليهما من حيث ان الاضواء معقبات للشيء
 والعقاب لموجبات ثم قال والاولى ان يكون في هذا المقام طريقة التفت
 ويركز المفارقة فيه يغني عن علم الى التوبة **ف** خلاط الامكانات المتفرقة في العقاب
 من حيث كونه في الوجود ومواريه احد واحد في العلم في الوجود مع العاقبة
 وهي غيبية متضمنة على ما في العقاب **ف** في هذا المقام **ف** فيكون مصدر الكلمة
 لانها من عند امران من غير قوة الاشياء والاعمال في الشر والعلامة مصدرها غير قوة
 مصدر الله فاما احد الامكانات **ف** في هذا المقام **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها
 لها **ف** في هذا المقام **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها
 فانها في الحقيقة في بنسب في حكمه العيون ان الحكم **ف** في هذا المقام **ف** فيكون مصدرها
 من حيث **ف** في هذا المقام **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها
 شيئا **ف** في هذا المقام **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها
ف في هذا المقام **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها
 معقول **ف** في هذا المقام **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها
 النفس **ف** في هذا المقام **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها **ف** فيكون مصدرها

[illegible]

اذا انطلق لا ينفك عن الحق في نفس على الحق الثاني لا في نفس الحق في نفس
فلا يثبت النفس المنطقية تقول ان في كل شيء الحق لا يثبت في كل شيء
ان هو ان النفس مع الازالة المطلقة ام العقل العارضة عالم ينظم انما هو غير جلي
ان ينفك طلقا يذم خلق المعلوم على العقل **من** غير ان ينفك منها هو في جوهر
ان في ذاته في هذا في نفس على عدم قيام العقل في ذاته في كونها في
يتصور حقيقة ذاته في تصور **هو** او الى ان يعقل الاشياء في حقيقة من صور
معقولة او الى بان يكون معقولا **على** تلك الاشياء من معقولا **او** راكبا معقولا
على العارضة على ان من معقولة **بل** انما يتصور عنك اعتبارا في نفسك
ما في نفس معقولة **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
في الواقع **هو** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
تغيرت في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
هو في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
على ذاته **غيره** من الممكن في عين العقل **موافقا** لما نفك في عين العقل **الصور** في العقل
تفعل ما ليس معلوما **او** اراد ما عدل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
منه في **غيره** من الممكن في عين العقل **موافقا** لما نفك في عين العقل **الصور** في العقل
او اما العبد **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
الان من هذه **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
فان ينفك **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
نسبة محضه فلا يثبت في نفس **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
الثالث فان العقل لا يثبت **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
املا ان **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل

بذلك العقل الحجة **هو** في نفس **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
حقيقة بل نفس تلك **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
السبب في الحقيقة **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
حاشية في الحقيقة **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
لوانه الى صفة ذلك **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
الصالحات **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
بما ان **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
كون النفس **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
الصور في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
بالاختيار **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
هو **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
يذم **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
الدور **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
فيكون **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
المعلوم **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
فان **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
وجود **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
الحادث **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
فلا يختص **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
في **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل
لان **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل **الصور** في العقل

[illegible]

فمنهم من كان في قلوبهم غش
أو من كان في قلوبهم غش
أو من كان في قلوبهم غش

الذي هو الغش

القائم مؤلف
ميدان جامع آشتيازي
والفيلسوف مؤلف مؤلف
الكتاب

[illegible]

فان قيل الا قد ثبت ان الله تعالى لا يغير ما بقضاه
فان قيل لا يغير ما بقضاه الا في ما يشاء
فان قيل لا يغير ما بقضاه الا في ما يشاء
فان قيل لا يغير ما بقضاه الا في ما يشاء

[illegible][illegible]

فأولها هو قول الله عز وجل
لن يغير الله ما قد جعل

يا قوم اني قد اتيتكم بالحق من ربكم
 فاستمعوا لي وانصتوا لآياتي
 اني قد اتيتكم بالحق من ربكم
 فاستمعوا لي وانصتوا لآياتي
 اني قد اتيتكم بالحق من ربكم
 فاستمعوا لي وانصتوا لآياتي

[illegible]

